





اذ انما انما انما  
 قنص العنصر المحمودة الليالي  
 رنصف النصف ليلى  
 رنصفه يمين رنصف شمالي  
 وربع النصف امان ورمض  
 وحد بالكلين والعيال  
 ومن النصف اسفالم وشيبي  
 رنصف النصف والرجال  
 وحد النصف والرجال  
 وشيبي رنصف النصف

واما انما انما انما  
 واما انما انما انما

٣٧٣

٣٧٣  
 ٢١٢.٩٦

|  |     |                     |
|--|-----|---------------------|
| کتابخانه مجلس شورای اسلامی               |     | جمهوری اسلامی ایران |
| کتاب                                     | نفس |                     |
| مؤلف                                     |     | شماره ثبت کتاب      |
| موضوع                                    |     | ١٢٩٤                |
| شماره اختصاصی (١٧٣) از کتب اعدائی : مغزی |     |                     |

١  
 ٢  
 ٣  
 ٤  
 ٥  
 ٦  
 ٧  
 ٨  
 ٩  
 ١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



فَقَضَى الْعَرْشَ وَهَذَا الْيَوْمَ  
اِذَا غَاشِ امْرَاؤُكَ  
رَبَّهَا

[illegible]

و اما در این کتاب که در این کتابخانه است  
و در این کتابخانه است

373

۲۷۳

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: تفسیر

مؤلف: میرزا محمد باقر

موضوع: تفسیر قرآن

شماره انحصاری: ۱۳۳۷ (از کتب اعتدالی: هجری)

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

فَنُصِّفُ الْعَمْرَ مَحْمُودَةً لِلَّيَالِي  
إِذَا عَاشَ امْرَأَتَيْنِ حَاطَا

فِيضُ الْمَرْمَرِ  
بِمِشْيِ لَيْسَ يَدِي  
وَصَفَّ النَّصْفَ  
زَفْلَتَهُ يَمِينٍ وَعَنْ شِمَالِي  
وَبِيعِ النَّصْفِ أَمَالٍ وَحُصُونِ  
وَحَدَّ بِالْكَاسِبِ وَالْعَالِ  
وَصَفَّ النَّصْفَ أَسْفَامٍ وَارْحَالِ  
وَصَفَّ بِالْبَقَالِ وَارْحَالِ  
وَحَدَّ الْمَرْمَرِ طَوْلَ الْعُصْبِ حَبَلِ  
وَصَفَّ عَلَى هَذَا الْمِثَالِ  
وَصَفَّ

وَالْأَكْبَرُ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ  
وَمَنْ تَبِعَهُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ

373

۳۷۳ منبری  
۲۱۲.۹۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: تفسیر

مؤلف: \_\_\_\_\_

موضوع: \_\_\_\_\_

شماره اختصاصی: (۷۳۳) از کتب اهدائی: جعفری

جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب: ۷۳۰۹



منه و من الله  
في شهر رجب سنة ١٢٤٥

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

س



























3.

[illegible]







































ما استفدت مني ثم مني لم تستفد  
بن عبد الله قال رسالة على محمد بن عبد الله

[illegible][illegible]



















الكنيسة تبارك بغيرهم وديارهم وهذا المبدأ بالاعتدال والاعتدال واصل القوت واصل الطاعة ومنه القوت في الرتبة  
القيام واصل لشؤونهم عن الروح خلاصه ما خذ من قوله فلا تتركوا الأرض التي ارتفع عليها أركان  
البركة تشيرون وشيرون العبد الذي على قنينة الجبروت الرجل إذا تركت كلامه عن قنينة العبد نفسه كانه يترك  
في العبد وهو الرجل العبد إذا تركت كلامه عن قنينة العبد نفسه كانه يترك  
استلحق للقوم واضمحلت أنا على قنينة العبد نفسه كانه يترك  
الشأن نفسه لموت معك ما يفتنه حتى كانه قد أعتد مسوغا لله في قوله بما فعل الله وما فعلوا  
بشأن قوله خوامون وما في الحوضين معصية لا يحتاج اليها من صلته لا يخفى في قوله بما فعل  
الله ما يكون ما في معصية به فيكون قد يرد بان يمتنع لهم الله ومن قرا بما حفظ الله بصفاته يكون ما السامع  
فيكون التفتير بالشئ والذي يمتنع الله لا يمتنع الله **الفرق** قاله غابر فالت اليه في معصية الرب  
انهم وكان من العبد وفي امره شجب وبنت يدين ابن ابيهم وهو ما من الانفس ان وذلك انها تشيرون  
فالحق انما لا يمتنع الله ولا يمتنع من زوجه ما تفتن مع انفسها لئلا يمتنع من ذلك الرجل العبد  
ارجعوا هذا الجبروت الذي في امره الله فقال الرجل العبد والرد له امره واراد ان يمتنع من امره  
وخرج العبد من امره وقال العبد في امره الله وارجعوا هذا الجبروت الذي في امره الله  
وقال ابو وقيل في جبريد بنت عبد الله بن ابي في زوجه ما تفتن من قيس ابن سحاس وذكر في  
**الحج** لما بنى حماره فضل الرجل على النساء عن فضلهم في القيام في امر النساء فقال الرجل العبد  
على النساء اي يقولون على النساء مسلطون عليهم في التدين والتمادي والارادة والتعلم مما فضل  
سببهم على عيون هدايان مواليد الرجال عليهم اي انما ولهم الله امرهم من اياه الفضل عليهم  
والعلم والعقل ومن الرائي والعزم وما التقوا من امور القوم من الهدى والشفقة ولا ذلك فهدى عليهم على  
لهم امرهم فالصالحات فقامت صلوات الله ولا راحة من قتاده والموزي وبو اعلم قوم  
تعايرهم انهم لم يركبوا ادمي على طاعتها فقامت للعبيع يعني لا تسهون ووجهه في جلا عباد  
جهنم عن قتاده وعطا الموزي وبها رفاظ الاموال الزوجين في حال عيبتهم واعيانهم فيهم  
وخرج منهم والا واني على امرهم الاثافي بينهم ما حفظ الله فيهم من الزام ازواجهم  
عليهم عن الزمان ومن حفظ الله لهن وصيته ولو لا ان حفظن امرهن وعصيتهن لما حفظن  
جهنم بالخير الا في تحاقون تشوهم معناه فالنساء الا في تحاقون تشوهم بظهور اربابهم  
واهادرت ونشور المرأة عصبا انها لزوجها واستغلاها وصاقتها اياه قال الفرغ تعلقون تشوهم

قل

قارون قد يكون الخوف يعني فعله موقعه فخصه من اهل جهنم في المشاجرة معناه فخصه من اولاد  
والنصيحة فان لم ينجح العبد ولا يوفق النصح بالقول فانه في الخلق واليه وذلك انه يظفر  
الروح من بعضه فان كانت عابدة اليه لم تصد على لفته في النصح وان كانت عابدة ولا كرسية من بعضه  
وقاده وعطا اليه هذا المعنى ثم وادري عن اي جهة عليه السلام قال بولس الرسول وقس على كل من  
عاش فخصه من كتابه ثم ذكر ان يقول الله وارجع في طاعتها فان رجعت والا اعطى لها القوت فان رجعت  
والامر بها باغبر من رجوعه في المعنى على ان لا يتطوع لها ولا يسكنها وروى عن ابي عبد الله عليه السلام  
فان اكلت اكل رجعت اليها في الامانة في الامانة لا تتركها على من سبها اي لا تطول عليها بالباطل فقل  
سبها لا تتركها على من سبها لا تتركها على من سبها لا تتركها على من سبها لا تتركها على من سبها  
من عبيده فيكون المعنى ان السقام كراهه ولا تتركها على من سبها لا تتركها على من سبها لا تتركها على من سبها  
عنان يظفر لا الفقه وقدر الطاعة والاعمال والكرامات من صفات الله عز وجل وانه ذكرها بيان انظار الحق  
على الانفس انهم ضعن عنه ومن لا يتركها على من سبها لا تتركها على من سبها لا تتركها على من سبها  
تعلقون لا يمتنع من امره الله فقال الرجل العبد والرد له امره واراد ان يمتنع من امره  
يود اصلها يوفقها ان الله كان على خير اليه **الفرق** الشقاق الخلاق والعداوة وانشقاق  
السق وهو الخلق الذي فالتا فان كل واحد منهما في حق غيره صاحب بالعداوة اي في حقه واصل الحق  
الموفق وهو المساواة في امرهم الامور والفرق هو اللطافة في حق فعل الطاعة بساواة في الحق والفرق  
فوقه في نفس هو الاصلاح بينهما والاتفاق في النفس والمجمل لمساواة بينهما والاتفاق في الحق والفرق  
غير لم المساواة لذلك **الفرق** اصله ان يكون طرفي الامر استعمال اسمهما باضاعة وشقاق والفرق  
سبحانه هذا الذي في بكتة قال من بيننا وبينك حجاب وكان في اصل ما يفتن شقاق بينهما **الفرق** لما  
تمجد الله الملك عن هذا الفرع الزوجين صاحبهم بذلك الحكم عند الباطن الا في الحاشية ثم وانما يفتن اي  
خسبهم وقد علة والاولى الصلح لا راحة الشقاق بينهما يعني لا حاجة اليه في شقاق بينهما اي ما يفتن  
بين الزوجين فاقبضوا حكمنا من اهلنا اي وهو حكم من قوم الزوج وحكم من قوم المرأة ليظهر  
فيما بينهما فالحكم الغير باسناد الله والصلح في الخطأ فالحكم من هو فقبل هو السلطان الذي يفتن  
الزوجان اليه عن عبيد جبريل الحكماء الكثر في هذا وهو الظاهر في الاختلاف الصلح من عليهم الصلح  
والسلام وقدر الزوجان واهل الزوجين عن السبي واقتلوا في الحكمين حالهما ان يفتن في الطاعة وان  
اليه ام لا فان ربه اراه اصحابا عليهم السلام ان ليس لها ذلك لا بعد ان يتامرها ويرضيها بذلك فيقول

قل











मोक्षोपनिषद् ३० अ०  
मोक्षोपनिषद् ३० अ०  
१९००

[illegible]

و هو سدحى الماء و  
 يقال له الوضع سكر  
 و يقال  
 ايضا  
 لاف  
 الجانب  
 و زادك  
 على

فانهم عياض عليه  
السم



22

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



[illegible][illegible]



۱. اخصیها

३३

۱۵۵

٥٠٠



ان الله لا ينالهم مشقة الا ذرة ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره  
وجاء في نسخة اخرى وبيان الاستسكان هذه الآية على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
يقولون ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
مع التبرع عند الموت على وجه الوجوب وعندنا على وجه التفضل فمضى هذا ما كان فيكون المراد بقوله  
ولكن من شاء ان يعقده من الشكر من الوجوب ومن شاء ان يعقده من التفضل فمضى هذا ما كان فيكون المراد بقوله  
موضع الكلام الذي هو في الآيات ويتضمن الآية الاشارة الى ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
ان يقول الرجل ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
المعنى ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
كان الغرض من كلامه في الآيات ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
استدلوا به على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
الاشارة الى ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
ولا يجوز ان يلبس الحامد على الله تعالى ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
قوم وانسان دون انسان وهو على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
ومن قال ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
او ما ينعى من المشقة لاجل عدم طاعة الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
بمعنى ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
جميع ايات الوعد وايضا فان الصغار يتبع عندهم لاجل انهم لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
لما في الآيات من ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
اي في كذب بقوله ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
السلام انه تعالى في القرآن ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
استدلوا به على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
القطر من التبرع وقد يكون الوجه في التبرع ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
كما في الآية اذا في الاصطلاح واصل التبرع هو في الشيء التبرع به وقد مرنا في هذا ان كان  
فلا يجرها من التبرع والتبرع بمعنى التبرع هو عبارة عن الشيء المحقق لا انما يجره جميع المحققين  
ويجوز ان لا يجرها من التبرع والتبرع هو عبارة عن الشيء المحقق لا انما يجره جميع المحققين

الحامد

الحامد والتبرع على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
والنظر في الآية ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
فلا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
والله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
القطر من التبرع وقد يكون الوجه في التبرع ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة على ان الله تعالى لا ينالهم مشقة الا ذرة  
كما في الآية اذا في الاصطلاح واصل التبرع هو في الشيء التبرع به وقد مرنا في هذا ان كان  
فلا يجرها من التبرع والتبرع بمعنى التبرع هو عبارة عن الشيء المحقق لا انما يجره جميع المحققين  
ويجوز ان لا يجرها من التبرع والتبرع هو عبارة عن الشيء المحقق لا انما يجره جميع المحققين

الحامد

من ادب

الانتم

الحامد















عن

الحمد لله الذي هدانا لهذا

پہلی تقریر







ما هو عليه وكان هو الذي في اعتقاد الحق وادوم من تركه على بصيرة حتى قيل معناه ان قوله  
وعظم اسديها وعظم رسول الله صلى الله عليه واله في امر الدين والدين واشهد تنبينا الحق والجواب والحق  
واضح لهم الفهم والاعمال بعد من الشبهات بخلاف السجانه والدين اهتدوا به هدي وقيل معناه ان  
انقضاء الحق لان الانقضاء بالحق يدوم ولا يضل لا يضل في ثواب الاخر والاقتناع بالباطل يضل  
بعقاي الاخر وقال النبي صلى الله عليه واله في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
فليقتلوا ما امر بولدهم هو اسدي عليه من غير ان ذلك فيهم واشهد تنبينا على ايمان وفي الدعاء الله تعالى  
دعوتك معناه الحق التي اثبت معك عليه واذا الاتهام هذا متصل بآية اي ولما فيه فعول ذلك لا تنبينا  
لا عطينا هي التي من ادنا اي من عندنا اجار عطينا لا يطلع احد من ادنا ولا يعرفه ولا يدركه وانما ذكر  
لنا اننا في باء لا ينفرد عليه وليد لعل الاختصاص فانما الاجمعيون ان يصل الى الناس جميعا  
فانما وصل الثواب الذي ينسب كان اشرف للعبد والجميع في الجنة ولما في الاخرة الى الحق تعالى  
الجبالي قال لا يجوز ان يكون الهاديه هنا الاشهاد الا الذين لا ينسبها احد منها المطلق ولا يكون  
لكذلك الا قد اشدك في قوله ومن يطلع الله بالرسول في الدين فليعلم ان الله يعلم من النبيين  
اصدقين والشهداء الصالحين وحسن اولئك الفضل من الله ولي يطلع الله انما ان  
المراد من علي الصديق بما هو عليه الحق وقيل الصديق الذي عاينه الصدوق وهذا المبدأ يكون لمن غلب  
عادته في فعله على الملامه الكسرت وكلام الشرب شربته والشهادة جميع شهادته وهو الذي في سبيل الله  
وليس الشهادة القتل الذي هو صميمه ككلمة قاتل المشرك في خلاص القيام بالحق عزله وادعائه  
وهي من اسما للروح ويجوز ان يراد بها ما لا يجوز ان يقتل القاتل فإياه لا نعصه وقيل الشهادة  
الصبر على ما امر الله به من قاتل عدوه فاما الصبر على الامم بترك الذين فليس بواجب ليس الذين يمتنع  
من طردهم ما اذا لم يبق شيئا بل كرهه الله تعالى واصحابه استقامت نفسه بحسن عده والرفيق الصالح  
وهو مشتق من الرفق في العله وهو الانساق في قوله ومنه المرفق المرفق من اليد كسر الميم لانه يرفع ويهبط  
ويضي لمن امره برفق اي برفق يصلي بامر الله والمرفق في الميم من مرفق لاداره الرفق المعاني  
تفان بعضه ببعض والفضل في اصل المصنف هو الزيادة على المقدار فداستعمل ايضا في النفع واصحاب  
الله لها فضل وتفضلوا فضلا لا برفق العبد على خدامه يستحق بطل خياله بين الناس بل  
عليه زيادات كثيرة ولا يرضى ذلك على طريق المسأله **القول** رفقنا نصب على التبيين والذكر لم يجمع  
فكان هذا الحسن او ليد رفقنا وقيل انه لم يجمع لانه المعنى الحسن فاما كل واحد منهم فبقا كقولهم سجدت

ما هو عليه

المراد

المراد

ما هو عليه وكان هو الذي في اعتقاد الحق وادوم من تركه على بصيرة حتى قيل معناه ان قوله  
وعظم اسديها وعظم رسول الله صلى الله عليه واله في امر الدين والدين واشهد تنبينا الحق والجواب والحق  
واضح لهم الفهم والاعمال بعد من الشبهات بخلاف السجانه والدين اهتدوا به هدي وقيل معناه ان  
انقضاء الحق لان الانقضاء بالحق يدوم ولا يضل لا يضل في ثواب الاخر والاقتناع بالباطل يضل  
بعقاي الاخر وقال النبي صلى الله عليه واله في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
فليقتلوا ما امر بولدهم هو اسدي عليه من غير ان ذلك فيهم واشهد تنبينا على ايمان وفي الدعاء الله تعالى  
دعوتك معناه الحق التي اثبت معك عليه واذا الاتهام هذا متصل بآية اي ولما فيه فعول ذلك لا تنبينا  
لا عطينا هي التي من ادنا اي من عندنا اجار عطينا لا يطلع احد من ادنا ولا يعرفه ولا يدركه وانما ذكر  
لنا اننا في باء لا ينفرد عليه وليد لعل الاختصاص فانما الاجمعيون ان يصل الى الناس جميعا  
فانما وصل الثواب الذي ينسب كان اشرف للعبد والجميع في الجنة ولما في الاخرة الى الحق تعالى  
الجبالي قال لا يجوز ان يكون الهاديه هنا الاشهاد الا الذين لا ينسبها احد منها المطلق ولا يكون  
لكذلك الا قد اشدك في قوله ومن يطلع الله بالرسول في الدين فليعلم ان الله يعلم من النبيين  
اصدقين والشهداء الصالحين وحسن اولئك الفضل من الله ولي يطلع الله انما ان  
المراد من علي الصديق بما هو عليه الحق وقيل الصديق الذي عاينه الصدوق وهذا المبدأ يكون لمن غلب  
عادته في فعله على الملامه الكسرت وكلام الشرب شربته والشهادة جميع شهادته وهو الذي في سبيل الله  
وليس الشهادة القتل الذي هو صميمه ككلمة قاتل المشرك في خلاص القيام بالحق عزله وادعائه  
وهي من اسما للروح ويجوز ان يراد بها ما لا يجوز ان يقتل القاتل فإياه لا نعصه وقيل الشهادة  
الصبر على ما امر الله به من قاتل عدوه فاما الصبر على الامم بترك الذين فليس بواجب ليس الذين يمتنع  
من طردهم ما اذا لم يبق شيئا بل كرهه الله تعالى واصحابه استقامت نفسه بحسن عده والرفيق الصالح  
وهو مشتق من الرفق في العله وهو الانساق في قوله ومنه المرفق المرفق من اليد كسر الميم لانه يرفع ويهبط  
ويضي لمن امره برفق اي برفق يصلي بامر الله والمرفق في الميم من مرفق لاداره الرفق المعاني  
تفان بعضه ببعض والفضل في اصل المصنف هو الزيادة على المقدار فداستعمل ايضا في النفع واصحاب  
الله لها فضل وتفضلوا فضلا لا برفق العبد على خدامه يستحق بطل خياله بين الناس بل  
عليه زيادات كثيرة ولا يرضى ذلك على طريق المسأله **القول** رفقنا نصب على التبيين والذكر لم يجمع  
فكان هذا الحسن او ليد رفقنا وقيل انه لم يجمع لانه المعنى الحسن فاما كل واحد منهم فبقا كقولهم سجدت

ما هو عليه

المراد

المراد







[illegible]

三

[illegible]

افعال لام

...

نصف عليه

۱۰۰

الله

卷之四

فانما

ضاحيه (دخايمه)

وَأَحَدُهَا

طاعة  
بنا محمد وآل

١٥٩

[illegible]

فصل اول



[illegible][illegible]

خان

[illegible][illegible]

عن

ولی



[illegible]

عن الجبائي أبي عماري

منهاج  
29  
منهاج

المسألة

۱۸۹۹

[illegible]

كافيا وقيل

01

ب. ق. ۱۷۷۷

من محکم

...

[illegible][illegible]

١٣٤٣

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ان تفتتوا

ای صید

في الحاشية



[illegible]

نقص

ففيهم ولوشاء الله سلطهم عليهم فلما كانوا قان اعتزلوا قومهم فاجلواهم واقتلوا اهلهم السبا فاجعلهم كاعليهم  
 اين المرافيق وكل من خاضت من نهرين من نهر اوطام فيلحقهم ومنه الله في اقرأه والقرع عقالا ليل  
 والاعتلا فتنه الرجل من النبي ايا اعتزلت البيرة وتزاولا الاخرين ما عانت من الذي اعتزلوا  
 خوف الله ورجاء الموت وبسبب المعتزل جعلت لاعتلاهم جعلت الجبل ليعبروا كان من اجل ذلك  
 ان اوصلي عظاما لظفر ليعبروا بين المسلمين وتابعدوا عن عبيد الله الذين وافقهم جاحض على  
 هذه النية فلا يلزم الي الاعتلا للسرير والى جاحضهم الناس معتزلين وري عليهم ذلك الامر  
 حرم سر دورهم في موضع خفي على الاعيان وقصروا ليعبروا لان الغنل ايا يكون حاله ان يكون معتزلا  
 اما معترقا واما مخفيا فان تغلبت الاضي من الحال فاعتد به جاحض وحرم سر دورهم كالفا لاجل اعلان  
 اي فخره فاعتزل بعض الناس من حرم سر دورهم فزول الحوص المشهور على الايام في موضع مقامه وانما يكون  
 هذا حال الايام فبذلك تكونوا جاحض موصوفين بعد الصدور ومعنى ذلك **الاعتلا** الما من اسما  
 لومين بقا الى الزمان اياهما وبقا الى الزمان لذكره الى الزمان استخفي عن علمهم فقال الا الذين يصلون الى  
 بيتكم وينسبهم من اتي معناه الا ان وصلوا الى قومهم يذكروا بهم مولد وعقد وتعلموا فيهم  
 لجلها والربا تحلهم كالحاكم في حقن دماهم واخذت في حقن الدماء لئلا يحن الى جعفر عليه السلام انزال  
 الى المقام يذكروا بينهم من اتي وهو هذا ان عورى السراوات عن قوم سر دورهم صلى عليه والواش  
 مولد عن الانبياء فذكر من امانا لا يخفي عن انبياءهم نعم ان يعرفوا احد عن الله وهم وما عليه  
 وان يزد وقيل من كان سوا ذلك ما كان منعتهم الى جاحض الى بيتهم صلى عليه والواش هذا في الشك  
 اسرو البقرة واخذوا من الاية واخذوا فاذا السراوات اسرو الى الله ما كانوا في عقد من نعم الله فيهم وما الله  
 في فرض عليهم تركه حقا على سببه نبي استخفي الى حاله اوقا ليعبروا حرم سر دورهم وافقوا عليهم  
 ان الاية في سبيلها فلو لم يسمعه من انما الله في الاية ولا عليه ولا عيان ولا نصح فانهما دعوا  
 الى الاية في سبيلها فلو لم يسمعه من انما الله في الاية ولا عليه ولا عيان ولا نصح فانهما دعوا  
 الحجة والقيم ما جابته كما قالوا وراثة من تركه ورثه فلو لم يسمعه من انما الله في الاية ولا عليه ولا عيان ولا نصح فانهما دعوا  
 لعننا الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات وما فعلوا فيهم من انما الله في الاية ولا عليه ولا عيان ولا نصح فانهما دعوا  
 اسعاد المسلمين الا بغيره والذين ولوشاء الله سلطهم عليهم فتنوا فيهم من انما الله في الاية ولا عليه ولا عيان ولا نصح فانهما دعوا  
 غوا في القود وليس فيهم بعد ذلك فان ارجحهم وان الله في صفاء نبيهم ولا شك ان ذلك قد عان على  
 راي في قولهم الوصية في قوله ويطولوا الموضع ويدرأ بعضهم في قوله يذكروا بينهم من اتي فلما انزلوا الى

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

الآن فعل ذكره المحسن

[illegible]







[illegible]

المقدم

ملان الحب

2001

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or note, located in the bottom right corner of the page.

المعزى

[illegible]

face

الله

A

مقام

0.11

الله

10



[illegible]

وقر

[illegible][illegible][illegible]







[illegible]

الشيء

[illegible]

المؤرخ

[illegible]

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

270



من حوثب وابن صالح بن عيسى وكروا الاضواء في اجسامهم وقيل ان الرواسع من ابن مسعود  
 انزادوا الشمس والوعول والاشعة على ايمانها عن الخراج ومن يقبل ان الشيطان قد اصاب  
 وقيل ما يليق به من دوافعه فقد شغلنا عينا اياها وانما هو على علم من استبدل النار بالحياة  
 واي صفته اخص من استبدل روح الشيطان بغير الجحيم لعدم الشيطان ان يكون له ناسا وبنيته الاخذ  
 والاباطيل وقيل معناه عدم القرآن الفتوح على ايمان في ابواب البعثية هو لم يلد له ودولم يعطها  
 ليولد بها في النار وما يعدم الشيطان الغرور ولا يكون له ما بعد من يتبينه اصل حقيقة الروح الزوال  
 النفع فيها من ضرر لولا ان شاع في الدنيا اتخذ الشيطان دليلا على حقيقة النار فيزيروا وتابعوه في دعا  
 هم اليها واهم في مستهم عبيدا لهم واليهود عبيدا لخصاصها واخصها بالاعتدال **وقيل**  
 والذين امنوا واولوا الصلوات استعملوا خواتم تجري من تحتها الانهار الذين فيها الايمان اشد  
 من السجدة البتة قدوة لتفسير صدر الآية في هذه السورة وقوله من اصدق ونحوه باطل الذي  
 كوفي غوامر ورويس والحاكمون بالساد وقد افاد اليربوعه قدوة في العلم بالحق وقوله وما عدا ذلك  
 المصدر والشيء والله ذلك على قدر مصدره على العلم الذي لا يقدح في فعله المالك وهذا ايضا  
 موكلا لما قبله من قوله اصدق وقد نوب على الشيطان كما قالوا هم على فعله وذهابا وعلا ذلك على  
 حقا لا خلف فيه ومن اصدق استقام في معنى الحق في الاحادى صحت من القول في الخبر وانما  
 وعده **الكتاب** ليس باختيار ولا اختيار **الكتاب** من جعل يستعمله ولا يتركه من دونه والى ذلك  
 ضحك ومن جعل من لا يكون الجند بغير الجاه في غير وجهي يركب او يوجهه او يركب من حلول  
 اليه ومن الجاه **الكتاب** غير من لا يكون قوله ادخلوا الجنة فدخلوها بسلام ومن قرأ ان يكونوا في الجنة  
 لا يدخلونها حتى يدخل **الكتاب** الى جميع الاعضاء وهو ما يتولى الامر في النفس اوجه الاستقامت به ومن  
 اصابه عدو من المؤمنين واصله التقدير في الضيق وهو ما يتولى الامر في النفس اوجه الاستقامت به ومن  
 اي عدوه والحق النكبة في قوله اداة لا في ذلك فمعنى **الكتاب** ليس من قوله الى جميع الاعضاء وهو ما يتولى الامر في النفس اوجه الاستقامت به ومن  
 ليس الاوامر ما ليس الشواب بايمان لا في ذلك فمعنى **الكتاب** ليس من قوله الى جميع الاعضاء وهو ما يتولى الامر في النفس اوجه الاستقامت به ومن  
 عند قوله اهل الكتاب وقد تاملوا في ذلك فمعنى **الكتاب** ليس من قوله الى جميع الاعضاء وهو ما يتولى الامر في النفس اوجه الاستقامت به ومن  
 اشكال ومن في قوله من الصلوات مزيد وقيل هو للبعثين ان العدلا لا يظنون بها وقيل انه  
 تبين للنس وقالوا ومن فوجدنا قالا ولا يكون الجنة جمع لان من افسد موعلا النقط  
 بجميع الجحيم يعود النصح اليه مرة في النقط مرة في الحق **الكتاب** ليس من قوله الى جميع الاعضاء وهو ما يتولى الامر في النفس اوجه الاستقامت به ومن

361

اهل الكلب يدينها في الدنيا وكذا في الآخرة وحقن اولي باسهم منكم اهل السليق في الدنيا خاتم النبوة وكذا  
 يقتضي على اهل الكلب يدينها في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الدنيا  
 وفي بعض الصلوات من كل اربع ركعات في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة  
 من ثيابها بعد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد  
 لكلامه تعالى ولعله يريد عقد في كل ركعة من ثيابها بعد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد  
 بها التي من سرور في السدي وقيل الخطاب لاهل الكلب من قتل في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة  
 مجاهد وابن زيد امان في اهل الكلب امان في اهل الكلب امان في اهل الكلب امان في اهل الكلب امان في اهل الكلب امان في اهل الكلب  
 بشي الخ لولا الاخير على انهم لم يدينوا في الدنيا وكذا في الآخرة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة  
 وعده تعالى في المؤمنين فبعد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد واحد  
 ان يريد ان يكرج العاصي بغير احواله وان كان في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة  
 الدنيا واما في الآخرة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة  
 وقتنا يا سوا الله استشهدوا في الدنيا في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة في كل ركعة  
 وسرو وانما ارجعوا منكم مصيب الازمان بها خطير حتى الشكر بشا احكم في قصصهم واما الدنيا  
 في قصصهم مع اهل الكلب في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 لا شفي مع الكلب في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 فهو كقولهم وهل عزي الكفر في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 لا يجدر من دون الله ولا يلو لا نصيب له عناه لا يجدر من دون الله ولا يلو لا نصيب له عناه لا يجدر من دون الله ولا يلو لا نصيب له عناه  
 في امره ونفسه ونجا من عذابه من عذابه من عذابه من عذابه من عذابه من عذابه من عذابه من عذابه من عذابه من عذابه من عذابه  
 ومن استدرجته في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 في نفسهم في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 ما كره اهل الدنيا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 محسنة بغيره لا ينفذ في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 ان عليه في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 الجنة لا يظن ان غير الله في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 اهل السما والارض في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا  
 لا يظن ان غير الله في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا خاتم النبوة وكذا في الآخرة وكذا في الدنيا

[illegible][illegible]



تقرانم



٥٣٣١

1



















[illegible]

٦

من بعد ذلك واشهد به فانه لم يزل في الدنيا **المعتمد** ثم قال بعد ان كان في حجره وكذا اشتهر  
بالنظر اليه في مكانه ان لم يزل في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
الرب تعالى بين ان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
الرب تعالى وهو يدعي ان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
عن عدها وهو يدعي ان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
وفي هذه الاية تسليمة في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
عالم بما في هذه الدنيا من قولنا بعد ان لا يزل في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
كذلك ومنه وان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
الاطراف جميع فانه يدعي ان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
غيره من سبل من الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
توحيدها في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
ان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
ايضا ومنه وان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
طريقا الى طريق الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
ان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
لكن بعد ذلك في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
تخليده في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
هذه الايات بما فيها من الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
من تكلم في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
كلام الرسول ان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
ان الذي في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
الاجماع في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
الخطاب في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى  
لا انك في الدنيا **المعتمد** بالنبوة فانه شهد على ارجاع الشاهد هذا الى

[illegible][illegible]



فقد نكحوا ابنته عبيد والنجس  
في الحقيقه شيئا صالحا ذكرناه

[illegible]

میفرماید رسول  
علی تعالی القائل  
رسول الله

۱۰  
 ۹  
 ۸  
 ۷  
 ۶  
 ۵  
 ۴  
 ۳  
 ۲  
 ۱







بغير حرام من أجل الجلباني فأضاعها الله تعالى على ما أراد الله تعالى من الجلباني في بيت المقدس  
على النصارى والذين من قبله أخذوا الجلباني وأخذوا القليل من القليل من الجلباني من حراسك  
الجلباني وعملوا على جعلهم من الأول ولا تسلم لهم معناه ولا تسلم لهم الجلباني بأن دعا لتعلمه  
أعلمهم المسلمين كما أنما تسلموا عن الله عليهم قال قائل فيه ليس يمكن من عباس وقواده  
عليه حتى يتم لهم هذا فبذل حرج كانت مشقة فيها العمل في ذلك وهو الصدوق عليه السلام  
وقد روي في شهر الله لهم هذا فبذل حرج كانت مشقة فيها العمل في ذلك وهو الصدوق عليه السلام  
النبي كقولنا في النبي كبرياء في الكفر من النبي ولا ريب في أن ولا تسلم لهم الجلباني وهو ما  
به الاستان من بعد بقره وأما الذي ليس بغيره لا ريب في أن ولا تسلم لهم الجلباني وهو ما  
أحد لا أحد منهم وبين أن يسلموا أحد لهم ولا تسلم لهم حتى يبعثوا لهم الجلباني الذي جعله الله تعالى  
وكذا العلم بمعناه ولا تسلم لهم الجلباني وقيل أن لا أحد منهم الجلباني الذي جعله الله تعالى  
حلالا لغيره لئلا يبعثوا لغيره الذي يمكن من عباس وأما الذي لا تسلم لهم الجلباني وهو ما  
يتفقون بهذا الأمر والخالفين إلى مكانه في العلم أو غيره من هذا العلم من غيرهم  
العلم من قواده كالقادر في الجلباني الذي ليس بغيره لا ريب في أن ولا تسلم لهم الجلباني وهو ما  
مربع فلا تسلم لهم الجلباني من أحد ولا تسلم لهم الجلباني من أحد ولا تسلم لهم الجلباني وهو ما  
العلم وقال القادر في العلم كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الصدوق في الشراة  
والعلم أنما تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة  
جاءه تسلم على علي بن أبي طالب والذين من قبله وأما الذي لا تسلم لهم الجلباني وهو ما  
لا تسلم لهم الجلباني في العلم كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة  
يتعلمها لا تسلم لهم الجلباني في العلم كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة  
فقد ضلوا الإنسان واليه لا تسلم لهم الجلباني في العلم كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة  
التي كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة  
بعثنا إلى بيت العلم أي لا تسلم لهم الجلباني في العلم كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة  
يرم فيه ما جاز في غيره وأما الذي لا تسلم لهم الجلباني في العلم كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة  
فقد ضلوا الإنسان واليه لا تسلم لهم الجلباني في العلم كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة  
التي كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة  
بعثنا إلى بيت العلم أي لا تسلم لهم الجلباني في العلم كقولنا تسلمون على الشراة التي كقولنا تسلمون على الشراة

الأول

قلده

بہار

العمر

[illegible]

۱. خدام

...

طبعة

[illegible]

۴۱

...

۱۱۱

...

1

7

[illegible]

اليوم

امام

1

ایراوی







عنه على ما هو عليه في كتابه

في الحروف والكلمات والصفات والصيغ...  
اولا ما ورد في الحديث...  
وقد ذكرنا في كتابنا...  
والله اعلم بالصواب

مكتبة

يقول

في

في حروف والكلمات والصفات والصيغ...  
اولا ما ورد في الحديث...  
وقد ذكرنا في كتابنا...  
والله اعلم بالصواب

يقول

في حروف والكلمات والصفات والصيغ...  
اولا ما ورد في الحديث...  
وقد ذكرنا في كتابنا...  
والله اعلم بالصواب

يقول

في حروف والكلمات والصفات والصيغ...  
اولا ما ورد في الحديث...  
وقد ذكرنا في كتابنا...  
والله اعلم بالصواب

يقول

في



پہلے

نہایت

اعراب

٤



[illegible]

ایک طرف

[illegible]

اذ قيل ان عليه والبرجيت براح لاجنه خاصا به بطريقه في قوله فتنسوه علي شئ واضطجع تحقوا  
 كاعراب نظيره اليه جاسيده وهو ان ابن الحث في قوله (والسيف مشهور وقادرا على  
 منيعه على من يقاتله فقالوا دفعه من غير طيلة السلام فيمنع وقوة السيف فيمنع فانه من رسل الله  
 عليه وعلى العالمين ارسد وقالوا فيمنع من الدين فقالوا احد والاشهاد لا الا الله والاشهاد والاشهاد  
 ابراهيم عليه والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 حيث ان مقامه بينهم من غير عليهم فلذلك اشد عليه عليهم وقوله والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 فاهل المعنى والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 صريح **فانه من رسل الله** والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 وايضا في الزكوة والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 من تعنها الا انهم من الذين قد تمجدوا فقد صلبوا السبل الى الله المضاف الى الذين الزكوة لا تستوعبها  
 من الامور والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 الاضمار منه تعنى قوله ومنه الحيات الفضائل لا يخالطها والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 تعنى لعل في العلم يتبعه اذ اصار فينا وساعد النعمان وقد تعبد في الذكوع في عليهم اذ اصار فينا  
 وبكليمه يترك كذا اذ اصار فينا وساعد النعمان وقد تعبد في الذكوع في عليهم اذ اصار فينا  
 العبد عن الامور والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 لقب والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 التقى في الحب لا اذ اشد في الذكوع والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 في حديد من القوم وبني ساقهم وهو البري الذي من امرهم والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 من حاجي لهم كبرهم ومن لست به من الذي يعلم والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 اذ اذنته وتعلت به وايدع عن العبيد ومنه التعزير في الشرف والتعظيم لا اذ لعل في حديد من حديد من  
 والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 فان في ذلك معنى لا اذ اشد في الذكوع والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 اذ اذنته وتعلت به وايدع عن العبيد ومنه التعزير في الشرف والتعظيم لا اذ لعل في حديد من حديد من  
 والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد  
 فقال ولقد اخذنا من عبياتك يا ابن اسحق في عهدكم الموكدا لاجنه بالاشهاد والاشهاد والاشهاد والاشهاد

[illegible]



يعني على كل حال اني معصية عن ان عيسى و قيل انك وزور وتفتن عهد ومطهره لا يكون عيسى سوا  
اسم عليه والم وغير ذلك لان يظهر من انواع الحيات وقيل طبع على قرة مخاينة من ان عيسى  
خاينة منهم اذا قالوا قرا الفخرو واذا عاهدوا عهدا فانتقموه الا انهم لم ينجسوا فاعادتهم  
واما عيسى لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بذلك انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بما اذا كان عن قتاده وقيل انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
ان اسما يجب لمحسنين طاهر يعني **الحق** ومن الذين قالوا ان عيسى لم ينجسوا من غير ان ينجسوا  
مما ذكره في فاعربنا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وسوء ينجسهم اسما بانهم لم ينجسوا  
معنى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
لنفسك من الاصغر والمخبر عن عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا  
**الحق** عني تعالي في النصارى في نفقهم من عيسى كايين حال اليهود في نفقهم من عيسى  
فقال من الذين قالوا ان عيسى لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
جيد والافلا يذوقه السبع وجميع انبياءه استقاموا ولم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
عنه وهذه اشارة الى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
اسمها اطلق بهذا الاسم في مواضع عليهم السلام وصاروا من عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا  
وابدعوا من عيسى بن مريم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة فويل للمسلمين من انهم لم ينجسوا  
من اليهودية والمكانة والسطوة من الخلافة والعداوة عن عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا  
وانما عيسى بن مريم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وذلك ان السطوة كانت ان عيسى بن مريم  
ليعتد به فالتوا انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
وقيل انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بعضهم بعضا وقيل انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بين اليهود والنصارى وامانين النصارى وقيل الجور في ترك تكليفهم منهم العداوة وانما  
اجعلهم اخوة لا ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
اخطا في ايجاد الاربعة في نفقهم خطا فاعادهم خطا فاعادهم خطا فاعادهم خطا فاعادهم خطا  
جهت اهل الله ولا يلهو بالعداوة بينهم من اجرة كبره ان يقولوا عيسى بن مريم العداوة

عيسى

عيسى

جعفر بن حرب وقيل غيره في ذلك انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بهم المعصية والعداوة عقوبتهم على تركهم المشافق وسوء ينجسهم اسما بانهم لم ينجسوا  
يقتضون في الدنيا من نفقهم المشافق وبما ينجسهم على تركهم المشافق فكانوا قرا الفخرو  
واحد بين عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
**الحق** باهل الكتاب في عداوتهم ليهودهم من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
فما كان من امرهم في عداوتهم ليهودهم من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
الى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
لمستحقين وقالهم هو الموعود على الطاعة والثناء وقيل انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا  
الطاعة الى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
صاح ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
الذين في القلوب من الغي والضلال الى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
المراد لان قرة المراد بغير اذرة تساموا بما كان فيسقط ما قاله **الحق** لما ذكره ان اليهود والنصارى  
فقتلوا عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
كتبهم على عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
يبرئهم من كل ما كان في قلوبهم من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بما اذا كان عن قتاده وقيل انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
الحق كما ينجسهم من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
على الجاهل والارثي وقيل انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
ابنهم من عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
رضا الله في قولهم لا يمان ولا قران ونفسه التي فيها عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا

عيسى

عيسى

يعني على كل حال اني معصية عن ان عيسى و قيل انك وزور وتفتن عهد ومطهره لا يكون عيسى سوا  
اسم عليه والم وغير ذلك لان يظهر من انواع الحيات وقيل طبع على قرة مخاينة من ان عيسى  
خاينة منهم اذا قالوا قرا الفخرو واذا عاهدوا عهدا فانتقموه الا انهم لم ينجسوا فاعادتهم  
واما عيسى لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بذلك انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بما اذا كان عن قتاده وقيل انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
ان اسما يجب لمحسنين طاهر يعني **الحق** ومن الذين قالوا ان عيسى لم ينجسوا من غير ان ينجسوا  
مما ذكره في فاعربنا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وسوء ينجسهم اسما بانهم لم ينجسوا  
معنى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
لنفسك من الاصغر والمخبر عن عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا  
**الحق** عني تعالي في النصارى في نفقهم من عيسى كايين حال اليهود في نفقهم من عيسى  
فقال من الذين قالوا ان عيسى لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
جيد والافلا يذوقه السبع وجميع انبياءه استقاموا ولم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
عنه وهذه اشارة الى انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
اسمها اطلق بهذا الاسم في مواضع عليهم السلام وصاروا من عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا  
وابدعوا من عيسى بن مريم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة فويل للمسلمين من انهم لم ينجسوا  
من اليهودية والمكانة والسطوة من الخلافة والعداوة عن عيسى بن مريم وادعيت زيدا كذا حتى انهم لم ينجسوا  
وانما عيسى بن مريم العداوة والبغضاء الى يوم القيمة وذلك ان السطوة كانت ان عيسى بن مريم  
ليعتد به فالتوا انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
وقيل انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بعضهم بعضا وقيل انهم لم ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
بين اليهود والنصارى وامانين النصارى وقيل الجور في ترك تكليفهم منهم العداوة وانما  
اجعلهم اخوة لا ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا من غير ان ينجسوا  
اخطا في ايجاد الاربعة في نفقهم خطا فاعادهم خطا فاعادهم خطا فاعادهم خطا فاعادهم خطا  
جهت اهل الله ولا يلهو بالعداوة بينهم من اجرة كبره ان يقولوا عيسى بن مريم العداوة

عيسى

عيسى

عيسى











قدس المرحوم والظاهر الوجهين اسمه لا تدعى خرمه وان من سبط الجاهل فليقتله لا ينسب اليه  
يقتله يده ويومر لقتله لا الام يعني في وجهه عبيد على الارادة ولا شيشة في وجهه وكلان المدافعا  
يحسن منه المدافعة للظاهر طلب التحصيل من غير ان يعرض له قتله فكلان طالع ان ظلم في حق  
الملك لم يال عليه معناه او اخذ من مولى الذي يملكه في ارضه او سرقه او اكل عشاءه او لا اياها  
انقل الا في ارضه ان ترجع بان يفتي ان تصكب وانما الذي كان منكرا فقل من عن عباس وابن مسعود  
وهو بجهاه والحق ان قال في الجاهل والزواج وانما الذي من اجله لم يشغل في ارضه فقل معناه بان يفتي  
في الذي هو قتل جميع الناس في شيشة الفتاة ومعنى بان يفتي بوجوه يعقل لا في الجاهل ان يدين معصية  
اسم صغيره وقد يحرق ان يدين عاقله المستحق عليه بالعبية ومعنى في الجاهل بحسن ارادة عاقله لا في جميع  
سبه فان الفتاة عاقله واليها وانما الجاهل ان لا يحسن ضبطه وفي عباس بن عبد العباس بن عبد المطلب  
من اخيه المومر عاقله وعمل عليه فقله فكلان ان يدين عاقله بشرط ان يعاقله على عمل يكون من اصحاب القدر  
فصير كذا لهما الملازمين الفارة ذكر الظاهر ان عتاب العاصي من جمل ان يكون من اخيه عاقله  
هابيل لا يعمل ان يكون ابتداء الله تعالى طوطى لنفسه قبله فيقول اقول الصدقة معناه حصة نفسه قبل  
عاقلة اخيه او على ان يقتل اخاه من عاقله وانما عاقله المرد زينة لنفسه قتل اخيه والتماسا عاقله  
نفسه واطاعة على ان لا يفر من الغضب فكلان ومن قال ان معناه يفتل فكلان قتل اخيه فعقله  
قد قتلته قال مجاهد بن جبر ما قيل في قتله قتل على اهل البيت في مصره طوطى فاحفظوا امره من تركه  
بغير جرم في قتله فعقله لا يبدل قتل وقيل هو او لا قيل كان في الناس ما جرح من الحاسر من اخيه  
من مضر الفتاة والاخر وهو عاقله من جرحه واسدلت بغيره بقوله ما عاقله فكلان في الاصل ان عاقله  
لرب ان يكونوا الصبي فكلان الحاسر المستغنى لا فعل ان كان قد قتل الفرس فيكون حصيله فكلان  
تفتي بوجوه وفوقه في **المرسل** فبعت من ابي ابيص في الاصل بغير كيف يروي في رواية اخيه  
قال ابو علي اعترض ذلك في قوله فبعت من ابي ابيص في الاصل بغير كيف يروي في رواية اخيه اصل  
الرب في الاصل في الزاوية من قبله فبعت من ابي ابيص في الاصل بغير كيف يروي في رواية اخيه اصل  
بما يكره لا يسببه الرب ولا يتعدى عند الحكمة وحرف عن الاعراب في جرحه **المرسل** بالواقي  
قال الزاوية الوقت في غير القرآن بالواقي والذات الفعل لا يصبون في الواقي بالواقي والواقي في غير  
العرب بالواقي بالواقي وان الواقي الذي في هذا قوله الاشياء هو وقتها والواقي بالواقي  
اذن الواقي في قوله في قوله لعلنا نرجع الحقي بالواقي هذا وقوله في هذا الكلام العرب وقوله الحقي

[illegible][illegible]

السلامة

[illegible]







[illegible]

میں نے اپنے

السيرة

[illegible][illegible]

تَرْفِيعُ

وَرَيْطِي

1895

[illegible]

بن علی

257

10

10

1863

3

1

7

—



[illegible][illegible][illegible]

الحاجة للفرج من ههنا حيث هي خاصة في اليهود واهاز على عيسى القول والارواك له فقالوا فمن  
 حكم بغيرها انزلك من سدة ذلك فها هو الذي روي الرب ان عازب عن علي بن ابي طالب قال ان قوله  
 ربكم يا ابراهيم والاسلام واليهي المفلون وبعدوا فاولئك هم القاصون كاذبة انما قصصهم اوردته  
 في الصحيح بعد ما بين معنى وابن عليا في علمه وقناه **في قوله** بل وكنتا معهم ههنا  
 النفس والنفس والعين بالعين والانس بالانس والروح بالروح قصاص من تشدق  
 فهو لكارة ومن لم يركبها انزلهم فاولئك هم الظالمون **اية الله** قال في الكافي العيون معاينة  
 كل بالرفع وقلا ومجعف واكثر كثير وبعاصر من عرو وكلها المعنى الاقرب والروح فانه بالرفع  
 والباطن يصبون جميع كلهم فقال لان الانافع فانه مضى في طول الزمان **الرب** قال في الكافي  
 حجة من نسب لعين بالعين على ما كانا على المعنى في قوله بلطف عليهم بحاسن من معين على  
 كاس من معين على حوزة ابراهيم ومن ذكر في الساع نادت وغياهم مع ليلى الا وراك من صبا  
 واجه ما سواهم فلما فدا وغيث سدة المعنى ما كان المعنى نادت وغياهم الا وراك بها وراك  
 مسجعا عليه فها هو الذي روي مسجعا وشاعر على المعنى كثر واقول ان هذا القيل نسب اليه  
 الذي له في كاسته ويحلف وقد رد في بل لا يمانا كان المعنى لم يبق من المالا لصحة ما حملت على  
 الثالث ان يكون عطف قوله والعيون بالعين على الذكر المرفوع في الخبر الذي هو الخبر وان لم يرد العطف  
 عليه بل انفسا على المعنى قوله ان يركبهم وقوله الا ترى سفة فبذلك لوشة الله انكرت ولا يمانا  
 عوض من التاكيد ان الكلام قدما كما في جفر انفا في اليوم اماره في هذا لا يستقيم ان يكون عوضا اذا  
 وقع بغيره والعطف اذا وقع بعد حرف العطف فانه لا يرد في ذلك المسد ما قبله والروح قصاص من  
 رفعه فاما قوله انهم من الوجهة الثالثة ان كانا ههنا وبعاصر من عرو قصاصا يستأجر اجابة  
 بنما شريفة لا يمانا لم يكتب عليهم في التوبة نصب من نصب فقالوا بالروح قصاص والاحاديث في  
 فعلهم التوبة والذين قد دفعتم التوبة **الرب** **الرب** من حاكم التوبة في القصاص فقالوا انفسا  
 اي فوضا عليهم في علي اليهود الذي تقدم فيها اي في التوبة ان النفس بالنفس وعناه اذا قلت  
 انهم قد دفعتم التوبة اذا كان العادل عاقل مبررا وان لم يرد عاقله في العادل اما بان يكون  
 حزين او كاذب او مملوك فاما ان كان حاسبا او متحذرا فاما مملوكا في وجوب القصاص مع انفسا  
 بين العتق وقيل ان الشافعي قال ان الضمان كير على التوبة في نفس ولا في مال العادل والفتاوى  
 والعين بالعين والافن بالافن والاذن بالاذن والسن بالنس والاعمال بالاعمال في نفس عرى القصاص















بِقَضَائِي

[illegible]

مضافہ

الذکر لا علیٰ سائر اشیاء صحفه ۳۰

عائلیہ

[illegible]

الکتاب ہے

این

10

2

2



11

5

—

10

10



[illegible]

بالذكر وهو قدوة جارية والسلم على ما كانوا يكون ونرى كثيرا ما يقولون ولا تروا الصدقات وأهلها  
 ليس ما كانوا يصنعون **أما** **الطريق** الذي يربط بين الصدقات والآن التي لم يكن ما كان والصدقات  
 الظلم وقد مر على الحق والصنع والعمل وأصله قبل الإسلام فبينما بعض الجور من قبلهم ثم أصبح  
 صفة فلان إذا استعمله فلان وصنع أمر فلان أو حسن العمل أو كان له العمل **الخير**  
 قد مر على الكلام ومن إذا نفع المصالح فيمنع الخالق ما كان مع المستفيد من ذلك العمل **الشر**  
 الباء من قوله وقد مر على بالذكر وهو قدوة جارية **نصفه** المبالغة في العمل أو الكثرة في العمل  
 وهو المبالغة في العمل وهو قوله يربى ويأبى عليه كذا أي يربى عليه ويأبى عليه وهو المستفيد  
 كذا من الحرق وقد قطع العمل المردوي وفيه قوله صفة فلان وهو المستفيد من ذلك العمل  
 وأما ما ذكره في معنى يبين معنى في العمل المردوي وفيه قوله صفة فلان وهو المستفيد من ذلك العمل  
 ما به والظاهر على العمل أو ما به من العمل المردوي وفيه قوله صفة فلان وهو المستفيد من ذلك العمل  
 لا تروا الصدقات وأهلها **أما** **الطريق** الذي يربط بين الصدقات والآن التي لم يكن ما كان والصدقات

6

۱۳۴۹



















ما ذكرنا في هذا الكتاب من ذكر العبد لله تعالى في كل وقت وكل حال...  
ان كان من  
الاول  
ان كان من  
ان كان من

ان كان من  
الاول  
ان كان من

ان يرد لا يرد...  
ان كان من  
الاول  
ان كان من

ان كان من  
الاول  
ان كان من

ما ذكرنا في هذا الكتاب من ذكر العبد لله تعالى في كل وقت وكل حال...  
ان كان من  
الاول  
ان كان من

ان كان من  
الاول  
ان كان من

ما ذكرنا في هذا الكتاب من ذكر العبد لله تعالى في كل وقت وكل حال...  
ان كان من  
الاول  
ان كان من

ان كان من  
الاول  
ان كان من



[illegible]

65

[illegible][illegible]







ایضاً

الاسم

استخرج

باز خود را  
از آن  
نفری میزد  
موضع

الوحي

[illegible]



وہ

٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥  
 ٥٢٦  
 ٥٢٧  
 ٥٢٨  
 ٥٢٩  
 ٥٣٠  
 ٥٣١  
 ٥٣٢  
 ٥٣٣  
 ٥٣٤  
 ٥٣٥  
 ٥٣٦  
 ٥٣٧  
 ٥٣٨  
 ٥٣٩  
 ٥٤٠  
 ٥٤١  
 ٥٤٢  
 ٥٤٣  
 ٥٤٤  
 ٥٤٥  
 ٥٤٦  
 ٥٤٧  
 ٥٤٨  
 ٥٤٩  
 ٥٥٠  
 ٥٥١  
 ٥٥٢  
 ٥٥٣  
 ٥٥٤  
 ٥٥٥  
 ٥٥٦  
 ٥٥٧  
 ٥٥٨  
 ٥٥٩  
 ٥٦٠  
 ٥٦١  
 ٥٦٢  
 ٥٦٣  
 ٥٦٤  
 ٥٦٥  
 ٥٦٦  
 ٥٦٧  
 ٥٦٨  
 ٥٦٩  
 ٥٧٠  
 ٥٧١

يا مفضل  
 وجهك الذي  
 تحت علمه  
 نفي عننا  
 كخروج  
 الشمس  
 من غمام  
 فلو كان  
 بيننا وبينك  
 الفلك  
 لم ننته  
 عنك  
 ونكر  
 انك  
 يا مفضل  
 تكون  
 الخمر  
 في اناء  
 من  
 النخ  
 لم يذوق  
 منها  
 ولم يذوق  
 منها  
 من  
 النخ  
 لم يذوق  
 منها  
 من  
 النخ  
 لم يذوق  
 منها

[illegible]



المسألة الخامسة

1000



ان يجردها للقيام بالسهمه وهه

[illegible]

بشرح الموطأ في واد



سوال ۱۰۰

عظمه

[illegible][illegible]

المعنى

۷۴

عزرائيل







\_\_\_\_\_

100

\_\_\_\_\_

---



[illegible]

البقرة

البقرة عند قولها قد مضى ثم اذنا بقوله لئن لم يكن قد انقضى انما هو انقضى  
 وحصله شكلا والاذن انكيت ليست على الامداد اقلية على حق لا يرضى ومنع عن الذين منع الله  
 ادراك الشوب على ما هو المراد وصله وتوصل من السراية وهو ليس الشوب انه يبرأ النفس فقال  
 ليست الشوب السبلها شأنا ليسا والذين حاسبوا على الانسان من ماله فلهذا قالوا نعم بحق حقا  
 جحودا وحقا ما دفع اليه **الباء المعني** ثم اخبر سبحانه عن هؤلاء الكفار انهم قالوا لو اري هذا  
 انزل علينا اي عاجل من ملكنا فهاهنا تصدروا عن امر عظيم فقالوا انزل ملكا على  
 اوتيهوه لما اتوا به واقتضت الحكمة استصحابهم ذلك نظرا لمرادهم وذكرا لغيره في الامتناعي  
 الامر انزل على من اراد ان يهلكوا واذاب الاستصحاب من الحسن وقناره والسدي وتصلها والامر  
 لنا ملكا اي لو جعل الرسول ملكا والذين انزل عليهم شهد بالرسالة كما يظنون ذلك على ما هو  
 لانهم كسبوا بغيره ان يروا الملك فيصرون اذ عين الناس تحاسبون رتبة الملائكة الا انهم  
 حسام الكيفية كالكلمات الملائكة ما في الدنيا وفي صورته انفس واما جبريل عليه السلام ما في الملك  
 صلوا عليهم والامر في صورة دحية الكلبي والذين انزلهم اذ نزل عليهم والامر في صورة  
 الصفات من الادمي واليسا واليسا عليهم ما يظنون قالوا انزل كاهن يربو في صغره فاعلموا  
 النبي عليه السلام وادعوا له فيقولون انما هذا انزلنا عليكم فقالوا انزلنا ملكا هذا الملك ربنا انزل  
 عليهم من الالبس ثم لما لم يوفقهم فاعلموا انهم اصابوا في الايمان وهذا احتجاج عليهم  
 الذي ظنوا انهم نبيا بان يكون الامر ذلك على ما هو عليه من العجوبة وقيل بهاء وانزل ملكا  
 عونه الاله اذ انزلهم لا يتكلمون فيستوفون باليس الذي كان في اذنيه و اضاف لليس اليهم لانهم  
 عند انزال الملك اثم والنجاسة على سبيل التيسير ليعرفوا انهم من كذب المشركين اياه  
 واستمر فيهم بربهم ولكن استمر فيهم بربهم في كذبهم ليعرفوا انهم من كذب المشركين اياه  
 بكم وكذبهم فلما لم يوفقهم فاعلموا انهم اصابوا في الايمان وهذا احتجاج عليهم  
 في الالبس من غيرهم ما كان في اذنيه يستوفون من وعيد انهم يعالجوا العقاب في الالبس وحاصل  
 احاطة من الحكمة هو اقتضاه انزلهم اياها على ما هو عليه من العجوبة وقيل بهاء وانزل ملكا  
 المضاد لاذ جعل ما في قوله ما كانا نرى به مستوفين عبادا عن الذين والشوق وان جعل ما في  
 عن العباد الذين يربوهم في البيت على ما هو عليه والامر انزلهم اياه في كذبهم ليعرفوا انهم من كذب المشركين اياه  
 المعني فيهم العذاب الذي كان في اذنيه يستوفون من وعيد انهم يعالجوا العقاب في الالبس وحاصل

[illegible]

1

[illegible]



الكفارة

三

بالننون







يكون

[illegible]

نفاذ

سلام اچي طالب

مقدمه

०१५-

[illegible]

الایمان

٥٦











انواع

3

ان معينا لا يكره  
بشاد صوره احدى  
اختلاف في معناه

۱۱۱

ذام

...











































കു. അ. ൧൨

ایس

کذا ہے

للشيخ عبد الله بن محمد بن عبد الله

[illegible]



المَحْدِيْمُ

1

خود



















[illegible]

ام العربي ومن حولها يغني ٣٦

فقره

[illegible]

تعليمه بالمر

[illegible]

یا سطر ایدیم؟







تقدّمه الخواجه

30. 1750

عزیز

القدم

وکلتم

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ

الآن

۱۹۹۹







100

72







[illegible]

Handwritten notes in a cursive script, likely a personal or official record, located at the bottom of the page.

47

[illegible]















[illegible]

المشاعر

1907















[illegible]

١٢٥٠

[illegible][illegible][illegible]

61



[illegible][illegible]

يعود لطف الله عليه شئ لا ريب فيه **وعلم** وعبركم في دينكم **فما** حاله في فعله الذي علمكم **فما** الصلوة فيه  
فقط **المستحسن** الحسن وهو الذي خلقه **علا** في **الاجزاء** اجزائه سبحانه الذي خلق خلقه **علا** في  
رضه ومعناه **ان** اهل العلم **علا** العلم **الاعتبار** الذي جعله الله في خلقه من غيري وذكر على نظام  
واسع حتى تقوم الساعة **يعلم** العلم **الاشرف** ولا يخفى وهذا **الكون** الكون **اعلم** العلم **موجوب** من الحسن والسبح  
وقبل **الادراك** كما علمه **بنينا** بنينا **علم** العلم **والرسل** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
بعلم **نور** بعض درجات في الرزق من السعي وخلق الصورة والعقل والروح والقوة وهذا **الاول**  
الاول **يعلم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
فيهم **نور** بعض درجات في الرزق من السعي وخلق الصورة والعقل والروح والقوة وهذا **الاول**  
الاول **يعلم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
ذلك **العلم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
من هذه الطائفة التي حاله **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
بنظام **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
يعلمه **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
بين العقاب والعقوب **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
يؤمن **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
ذلك **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
سئلهم عن العز في قوله **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
ومعهم **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
والسبح **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
الابليس **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
فانهم **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
من **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
فانما **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
لما **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**  
عنه **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف** **علا** في **الام** الام **وهم** هم **علم** العلم **الاشرف**

[illegible]









۴۴



والشعب وقد يكون السؤال المشهور كقولنا ان السمع من ركب لطايا وايدي العالمين بطون راي  
ان انتم كنتم في عبادة قديم وهل يصح هذا القول اي لا يصح او اما صوابا للمسلمين فليس  
بمستطاع ولا يتوهم لهم ولكنه توبخ فكيف رويهم واما من انما يسلون يوم القيمة فخالقهم انهم  
مستولون ثم ينقطع مستولون عند حصوله العقوبة وعند حصوله الدنيا ولا ينفذ في بين المؤمنين وهو  
اميات السؤال في وقت وفي ليلة وقت ومنا لهما ان في القدر صواب في بعضهما يتساوى في بعضهما  
لا يسل في الاخرى بين الالباب واما الجمع بين قولنا ان السمع من ركب لطايا وايدي العالمين بطون راي  
بعض يسألون فخره الاوانه انهم لا يتساوون في السؤال لاختلاف رتب العالمين في الدنيا بعضهم شرفا غير  
ذلك لعل الامم بعضهم يومئذ مثاني فيهم والى في صفاته فيسألون بعضهم بعضا سؤال الطلوع وتوزيع كما كان في  
موضع اخر فلا يكون وكقولنا نحن صدقنا كونه في الدنيا لا يروى مثل ذلك في القرآن فمن سأل عن  
كراهه من ان السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
فكقولنا واصل في منعه من عمله وانما لا يظلم له من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
على الدنيا باعاليه بها وفصل عنه فكلهم يعلمون انهم في الدنيا لا يظلمون في الدنيا ولا في الآخرة  
فما بين من علمه من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
عليه في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
السموات والارضات عن ابن عباس والفسن وروى الجاهلي في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
عليها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
السموات والارضات عن ابن عباس والفسن وروى الجاهلي في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
عليها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
السموات والارضات عن ابن عباس والفسن وروى الجاهلي في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا

كفر

صالح

انور اول

الشافعي

الشافعي يوزن وزنا مختلفا بسبب والجمع احبنا ونحو الحديث ما كان لنا انما هو من في الكلام ولا يرد به وقولنا  
الذين الذين هم من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
الذين كثر ولا ما حسن الثناء في الامم التي لا يسلون يوم القيمة والجري على ظاهره فمن خلت موازنة ما بين  
لا يجرى بالكون للآخر من الطاعات يوم القيمة من ان السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
ومن خلت موازنة ما بين الامم التي لا يسلون يوم القيمة من ان السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
جاء به من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
فكقولنا نحن صدقنا كونه في الدنيا لا يروى مثل ذلك في القرآن فمن سأل عن  
كراهه من ان السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
فكقولنا واصل في منعه من عمله وانما لا يظلم له من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
على الدنيا باعاليه بها وفصل عنه فكلهم يعلمون انهم في الدنيا لا يظلمون في الدنيا ولا في الآخرة  
فما بين من علمه من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا وسؤالنا من السمع من ركب لطايا  
عليه في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
السموات والارضات عن ابن عباس والفسن وروى الجاهلي في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
عليها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
السموات والارضات عن ابن عباس والفسن وروى الجاهلي في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
عليها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا  
السموات والارضات عن ابن عباس والفسن وروى الجاهلي في الدنيا لا يكون وزن ما فيها في الدنيا

نار

ما يفت











بغير علم ولا انوار...  
انهم  
يعلم القوم

ليكون

واياهم بالربيع...  
معشيه  
معناه

ليكون







































فلا يظن ان هذا من كلامه بل هو من كلامه واما قوله فاجتنبوا  
في الفقه عرقا الذين كذبوا بالنبأ الذي كانوا يؤمنون به  
الذين كفروا بالحق وهم واولياؤهم في جهنم محذوف لانه واما قوله فاجتنبوا  
وجوه ثمانية من جهة صفة الذرة على القسط وجعلوا منكم اوصياء في الدين  
لم يتخذوا لكم الدين الا كما امر الله في القسط والعدل والحق والعدل  
من الاجابة وكان قول الله تعالى من قبل من الله في الدين لا وجه له ولا وجه له  
خالق له على الاستسنان من النبي لان قوله من قبل من الله في الدين لا وجه له ولا وجه له  
على وجهه واما قوله في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
ان جعلوا منكم اوصياء في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
عليه من قول الله تعالى من قبل من الله في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
والنقل في ما قبله من قوله تعالى من قبل من الله في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
فما بلغت من الله في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
والدين والوجه في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
اقتضا في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
يشي ليلقاه الذي في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
فيه ومنه ثلثان ادين الدين او قلنا حسن الاداء والرسالة جمع رسالة وهو من الدين  
الدين في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
والجمع والرسالة في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
بالاضافة لانه على الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
تعدوه في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
وكافي ما ياتي في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
الام من من الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
فذلك الذي في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
من عاينوا في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
واكتفى في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
حقا قولنا في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له

ايها

ايها وقيامه باجابه من الفقه والاحكام يستحق وهو من كلامه واما قوله فاجتنبوا  
السلام وهو واولياؤهم في جهنم محذوف لانه واما قوله فاجتنبوا  
ويستحق في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
فاما قوله في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
سروى في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
لانه لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
يقطع في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
الاشارة في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
هو العلم في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
كما يستحق في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
الدين في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
ولكن في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
كم يتبع في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
وحكم في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
ايها في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
هو في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
عبارا في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
جاوه في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
لم يونس في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
اذ كان في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
حمله في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له  
اي قلنا في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له في الدين لا وجه له ولا وجه له

الدين

قانه

نوع

لا تها



















































سید محمد صالح علی و بی بی حسن و بی بی آقا قون سید محمد صالح علی  
قدس سره

مجلس ۴۴



[illegible]

يقول

[illegible][illegible]











الى

عزیز















الارض

ولقمان

والقبول

10

مسجد

۱۲۵

23

۵۰۰

55

25















لنعلم اننا با لمداد وضعه في فتح الله واليه المولى واليه المولى

[illegible]











والمعنى خلاص بعد عدم دريغ الكسابة

المجلد

المجلد الثامن

[illegible]







































الفتل وهذا الاجل الصلوة وشهدت بمرام جدي شديدا الفتل قبل الصلوة من الجلال وهو الارض  
لحمه بقدر ما وجد على الارض فكانه الجبالين يرد كل واحد منهما ان يخرج منه الى الارض  
لست لست في السيرة والفتل في الدنيا الى الله فتكون في فلان وفلان في السلام وشهدت  
شأن في الشكر وشهدت في الشكر وشهدت في الشكر وشهدت في الشكر وشهدت في الشكر  
سلاج في الحوادث مع واحد من الشكر ودار الامارة ودار الرجل عظمه والحق وقوع الشكر في  
محل فاذا اعتقدت في حق الله لا تروى مع قدر الذي هو له وعكسه المائل **فصل** في  
سائر الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
عازر كان ذلك كان لا يحال وقيل يعلق بها دلوك وتديره بما دلوك في الحق كما هو الخلق كبريتك  
بالحق في الدنيا من حق الحق بتدبيره الذكر الحق كما امره كبريتك في الحق في قوله الله في حق  
عصا على البرهان احد في لطيفته تدبره ان بعدكم ان احد في لطيفته كبريتك في قوله الله  
السلامة **فصل** في سائر الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
كوكب في سائر الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
وكبر عاك في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
ان اتصاله بالعدا يكون معناه في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
كروم كراهية الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
لما في سائر الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
لكن استعد لذلك في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
من يفتل في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
من يفتل في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
وقيل معناه امره كاي في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
لأنه في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
وسد في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
والصواب وانما الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
الى وقت اخر قبل معناه في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا  
بعدها كما في الجوارح من خلق الله لا يفتل الله والوصول بتوحيده مثل امره كاي هذا كاي لا

الخلق  
هو الذي  
هو الذي  
هو الذي

الخلق  
هو الذي  
هو الذي  
هو الذي

الخلق  
هو الذي  
هو الذي  
هو الذي

فصل

في ثناء العبد ولسنة انما الصلوة حيث لم يكونوا مستعدين له وكل واحد منهم من حيث الطبع والخلق  
من سبيل في الوشود هو مودع عبادا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
واذكروا وانما سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
الشكر يكون كاي تدون ان يكون كاي العبد صاحبها في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
وغيره في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
عنا في الحرب من الشدة عن قطرب وقيل ذات الشكر ذات السلام ويريدها ان تحتل الحق  
معناه وانما سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
ايدها في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
جندنا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
دار الكاين اي بيتنا صلواته فلا يفتل في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
ويطال في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
اسم الا فتل في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
السيرة كاي في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
من الشما وفيها امرهم وفيها الطبع وفيها اربعون ركبا من شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
الزوج اليها في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
عني في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
عبد الطلب رات في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
دي في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
الامن في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
من ربي في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
بنيته في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
بهنا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
ضمهم في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق  
ان في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في شياطين الابد والى سبيلهم وادعوا في الطبع والخلق

فصل



















02

اصلي الفاتحة الاول من الحسن وقيل عنه انما استعملها مسند ابي كان يخطب بمكة اصحابها فيه فسمعوا صوت  
وبكر اربعة فذكر الحرب كوف فخرجوا الى ابي جحافل ومنطلقا الى جامع عيسى الحسين يريون في الرواق  
فقالوا سبحان الله فقام اربعة فقبض من السرايا حامل سيفه والسيوف وقيل جمع فقبض فقام  
فقاموا به فجمعهم الى جهة المسجد وبين المصيرة الكوا الفسوس كان هذا الزيد خاص ليوم بدعا  
ولكن لم يرد شيئا من جنا وزاد ان يفرق بين يوسف بن الحسين فاما بعد فكان الحسين يخطب في بعض  
وهو قولنا من سبيل الله ومن وافق من سبيل الله والحق والحق والحق وردت الروايات عن النبي  
قالوا يفتنا رسول الله صلى الله عليه واله فيمنه فخلص الله من كان في نفسه واثبتا الدنيا فخرجها  
باسرول الله الغارون قالوا لا اله الا الله والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
اذ لم يردوا على ما فيها والمسلمين لهذا الزيد عيسى بن ابي بكر وهو في الجاهلية والحق والحق  
اسمها ان يكون المسلمون العكرين يوم بدر فقامت لعلهم وكنى اسم الله والحق والحق والحق  
في القصور ونسبته الى نفسه وليس يفعل من حيث كانت افلا كاسب في هذا العمل والحق والحق  
اباه ومعرفة لهم فخرجت في يومهم والحق العكرين في قلب اعداءهم فخرجت في يومهم والحق العكرين في قلب  
في هذا العمل والحق العكرين في قلب اعداءهم فخرجت في يومهم والحق العكرين في قلب  
والحق العكرين في قلب اعداءهم فخرجت في يومهم والحق العكرين في قلب اعداءهم فخرجت في يومهم  
فيهم من حقى الواري فناموا كفا من حقى عليهم ذاك في يومهم والحق العكرين في قلب اعداءهم فخرجت في يومهم  
مشرك والحق العكرين في قلب اعداءهم فخرجت في يومهم والحق العكرين في قلب اعداءهم فخرجت في يومهم  
كانت ذلك له من سبيل الله والحق العكرين في قلب اعداءهم فخرجت في يومهم والحق العكرين في قلب اعداءهم فخرجت في يومهم  
ثلاث حصيدات فيهم حصاة في حصاة القوم وحصاة في حصاة القوم وحصاة في حصاة القوم  
جده فانهم لم يوافقوا انما افاض الله انما افاض الله انما افاض الله انما افاض الله انما افاض الله  
ليلي الواسين هم طاه حسنا اي ولهم عليهم نعمه حسنا اي لغزاة كمالا ما عايناهم في المشركين  
جدا في المشركين ذلكم ليعلموا ان يكونوا اعداء الياس عيسى بن ابي بكر عيسى بن ابي بكر عيسى بن ابي بكر  
واما ما قلنا من انما افاض الله انما افاض الله انما افاض الله انما افاض الله انما افاض الله  
بالمثل ليطهر شكرهم عليها والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق  
الظهير والراحم المكنون **العلم** فبذلك وبما قلناه فانها من اعداءهم انما افاض الله انما افاض الله  
لقد افاض الله المكنون ذكره عليها انما كان من القوم يوم بدر فقامت لعلهم وكنى اسم الله والحق والحق والحق

عن أبي بصير

[illegible]

الفقه



عليكم شيئا اي وان يرفع بجاتكم شيئا ولو شئت وان اسرع المؤمنين بالشر والحفظ بكنهم منكم ويقيمهم عليكم  
جماعة المسلمين ويقيمهم معناه وان شئت واليهما السيرة عا كان منكم في الختام وفي الاساري من مخالفة الرسول  
فهو منكم وان تقرو والوجه كل الصنع بعد ذلك الا ان يحلوا تركهم بكم ولم يرفعوا منكم شيئا اذ منعوا كل الصنع  
عطا اليها اي ثم ما جاء به الطاعة التي هي بغير شئنا اليها الذين اسوا الجوارح والرسول هو المدين  
بطاعة الله ورسوله وان كانت واجبة على غيرهم ايضا لانهم لم يرفعوا منكم شيئا اذ منعوا كل الصنع  
اجلا لا لغيرهم وبغيره غير بطر بيا نبي ولا لغيره غير رسول الله صلى الله عليه وآله وانما سمعوا  
دعاء كوامرهم وطيعوا اياهم عن ابن عباس وقيل عنه وانتم تسعون الحجة الجيدة لطاعة الله وطاعة الرسول  
الحسن ولا يكونوا كالبشر قالوا سمعنا رسول الله في الكلام حذوق معناه ولا يكونوا لهم في قولهم هذه المنة  
المنهي عنهم لانها لغيرهم وفي ذلك غاية البلاغة ومما ترونهم سمعنا رسول الله صلى الله عليه وآله سمعوا  
الرسول انكره والسمع يعني التواضع كما في قوله سمعوا اسلموا حذوق معناه ولا يكونوا لهم في قولهم هذه المنة  
ليجاء في قوله اهل الكتاب من اليهود ومن قريظة والنفقة عن ابن عباس والحسن وقيل منهم من ترك العراك ثم  
قالوا قد سمعنا لولم نلزمنا مثل هذا **في قوله فاعلم** ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
والوجه اسرعهم من الاسمع ولما سمعوا يقولون سمعوا انما **العلم** ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
وهي تسمى الغيرة في قولنا ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا وقيل ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
ليس بالوجه لان قد يكون هو كما لا يكون شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا وقيل ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
فيلزم ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا وقيل ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
**الفصل الحادي عشر** ثم سمعنا من الكفار معان لان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
الذين لا يعقلون يعني هؤلاء المشركون الذين لم يتفهموا ما يسمعون من الحق ولا يتكلمون به ولا يصدقونه  
ولا يقرنون به فكيف فهم كما ولا يفكرون ايضا يسمعون كما نعلم لم يتفهموا بغيره ايضا وصاروا كالبشر  
وقالوا بالقرابة اسلام نزلت الا في غير الدار لم يكن اسلامهم غير صعبين عيون حليفهم حاله صعب  
وقيل ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا وقيل ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
فيهم يقولون هكذا وقالوا على طاعة الله لا يسمعون ما يذوقون عن اسماء عن الحسن وقيل عنه لا يسمعون  
الجواب عن كوامر الله عن ابن عباس وقيل عنه لا يسمعون قولهم من كلاب يشهد بدينه عن الجاهل  
ولما سمعهم انوارهم معصون الا في غير الدار لا يسمعون الله تعالى الا في غير الدار لا يسمعون الله تعالى  
بلطفهم يعني يعلم ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا **في قوله عز وجل** يا ايها الذين امنوا استمعوا لرسول الله اذا دعاكم

عليكم

عليكم واعلموا ان اسرعهم من الاسمع ولما سمعوا يقولون سمعوا انما **العلم** ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا وقيل ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
والوجه من اناس وابل العالم لتصفين الذين ظلموا والقرآن المشهور في الاخيبين **العلم** قالوا ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
هاتين المراتبتين هذان كما تركنا احدهما لتصفين الذين ظلموا المشركين خاصة والاخر لا تصيبهم وكانا كالبشر  
حذفت الا لغيرهم لا تصيبهم تخفيفا او التفتت فيها كما قاله الام واسم يكون كذا في قوله الا لغيرهم  
عمن الى قوله اذ ابنت بفتح الباء واراد بالاسماء هذين الذين ظلموا فان قلت هل يجوز ان يتركوا عن تصديق  
العلم فانشاء عنها العلم لغيرهم فليكن من ذوي عضوبة او اذ يرفع وعند قول ابن عباس فانه من  
الغوايلين تركي ومن ذم الرجال بتركه اي يستخرج قيل قوله تعالى عليه واعلموا ان اسرعهم من الاسمع  
استبعد ما ذكرناه واحا الوجه في قوله لا تصيبهم فقد قال الزجراج ثم بعض القومين جرد فيه من قوله  
واذا علمت ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا والظاهر انك لم تجز اجواب الامر بلغة النبي فالعلم انزل ان تترك  
يرجع كما ذلت بالثبوت الخفيف او الثقيل ان اوكر الكلام وعند قوله بالها التلاد دخل اسماء لكل لا  
سليمان والمعنى ان ادخلوا لا يحيطونكم ويجوز ان يكون نصبا امر فيكون المعنى ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
تصفين الغنم الذين ظلموا اي لا يتفهموا الذين ظلموا الما يترصد من العذاب ويكون معني بالها التلاد ادخلوا  
مساكنكم انما امرت بالذين يترصدونهم ان يحيطهم ليمان فقالوا يحيطونكم سليمان وجوده فلفظ النبي صلى الله عليه وآله  
ومعنا ذلك ما بين ان لا يتركها هاتين قالوا بغير ترك التلاد لا يحيطونكم احدا لا يتركها هاتين التلاد  
الها في ما التلاد لما في قولك في الحسن لان قوله لا تصيبهم لا يحيطوا اما ان يكون جوابا لشرط ولا يجوز ذلك  
لان دخول التلاد فيه يكون لغيره التلاد لا يحيطونكم سليمان ومهما تشا من فاره عندها واما ان يكون بها بعد  
وامتحن عن استعماله في العطف مع الاضمار الجلة الثانية بالاولى ما سمي ذكر اشارة من قوله تعالى لا تصيبهم  
واولئك الجاهل بالشارع فيها خالون وهذا هو الصحيح دون الاول قاله محال ان يكون جواب الامر بلغة النبي صلى الله عليه وآله  
يستحيل ان يكون جوابا لشرط بلغة النبي صلى الله عليه وآله لان جواب الامر في الحقيقة جوابا لشرط ولا يجوز ان يكون لفظ  
ايضا لفظ النبي صلى الله عليه وآله لان الجاهل جبر ان يكون على لفظ الاخبار الفاظ الاضمار لا يحيطونكم  
الامر فيما علمت من قولهم كرمهم وما جاور على ان لا يترك لغيرهم لغيرهم لا يترك لغيرهم لا يترك لغيرهم لا يترك لغيرهم  
ضم ولا يجوز دخول التلاد في الخبر الا في جزم الشرع غير ما اوصفت في علم يرفعون شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
في الجاهل بطاعة الرسول صلى الله عليه وآله والظاهر ان شئنا لو ابعدنا الله العلم اليقين لا يبعدنا  
فيما يامر انكم فاجابة الله والرسول طاعتها فيما يرفعون الداء اذا دعاكم **في قوله عز وجل** يا ايها الذين امنوا استمعوا لرسول الله اذا دعاكم

عليكم































437

ای جماعہ کافرہ

العربي

12

[illegible]

१५

7



ابن هشام فنكس على عقبيه فقال يا سرا من اتخذنا على هذه الحال فقال له اني ارى حالنا و  
وايه حالنا لا جواسيس ثبوت فرفع في صدره الرثا وانطلق وانزع الناس فلما قدوا على اعدائهم  
هزم الناس سرا فزفهم ذلك را فزفهم انهم عاشعوك بمسيرة حتى بلغكم فقالوا انكم انتم  
يوم كذا وكذا ففعلتم فلهم فلما اسلوا على ان ذلك كان من الشيطان عن العلوي ووجهه كره عن ابيهم وفي  
عبد الله عليه السلام وقالوا ان ليس لا يدر على صوته وليس صوته ساقه ولكن الله تعالى  
جعل الله في صوته سرا قد علم النبي على الله عليه السلام وانما فعل ذلك لانه علم انهم يوم المشرق  
الى قتال المسلمين فانهم لا يعرفون من ديارهم حتى يعلم المسلمون لخواصهم من بني كنانة ففعلوا  
صوته سرا قد فعلت في المراء في اعزاز الدين عن الجاهل في جماعة وتبطل ان ابليس لم يتصوره في  
انسان واقبال ذلك لهم على وجهه الواسع من الحسن واخفاه البغي والا وحده المشهور في القبا  
ورأيت في كلام الشيخ المشهور ابو عبد الله محمد بن محمد بن النعمان رضي الله عنه انه يقول انه يقول الله  
وما جازاهم على ان جمعوا ويجمعوا ببعضهم جوارهم على بعض حتى يكتفى الناس من ربه عليهم و  
يجمع من اواع المليون لانه اجسامهم من الرقة على ما يكن ذلك فيها وهو جودنا الانسان في جمع  
ونفره ونفره من الاجسام الرخوة من ربا من النعير في اعياها لم يترك ولم ينقص وتراستها  
المليون ابليس تمل الاله المندوة في صورة شيخ من اهل نجد وعرض يوم يوم في صورة ساقية  
جودنا على السلام لاهل الصحاب رسول الله صلى الله عليه واله في صورة دحية الكلبي قال في محال الله  
ابن حبان صورهم وكشفهم في بعض الاصول فيهم لرب من الامتحان **قال في محال** اذ يقول الله  
والذين في قلوبهم من عجز عن ذكره ومن يوقل على انه فان الله عز وجل علم ولو ترك في القلوب  
كفر الملائكة في قلوبهم وجههم وادبارهم وذقوا عذاب الحق ذلك كما فوشت ايديكم وان الله ليس  
للعبيد ثلاث ايات **الغراه** انما ابن حبان هذه اذ تن في ثبات في الباقون يثني بالياء والهاء  
من قوا بالهاء فلا ساء الفصل للملائكة ومن قوا بالياء فلا اله الا الله في محال **المراد**  
العالم اذ يجوز ان يكون الا بالاء والتقدير اذ كذا يقول ويجوز ان يكون التقدير اذ يقول  
على وجهه وذوقه وتقديره لرايت ففعلنا عظيم او امر عظيم وعذوبة الجواب ههنا ويجوز ان يكون  
ذكره يخص وجهها او اذ او شغ الحرف لرايت الاضمار من وجوه كثيرة ووجهه عاقبت ايديكم في محال  
وجهم احدها الوقع خبر ذكره في التقاب لانه يكون متصلا بمحذوذ وتقديره جزاءكم بما كنتم  
ايديكم وان الله ليس بظالم للعبيد محال ان يكون محال ففعلنا بتقديره بان الله او جاز على الخلافة في محال

الغراه

ذلك

الذي يكون

ان يكون علم ربه بتقديره كذا ان الله تعالى قال كذا وكذا وادى الله للمؤمنين هذا اشتغافا ففعل  
معتاده وانما من لهم الشيطان اعلم ان يقول له ففعل كذا وكذا والذين يطمنون الكبر  
يطعون والذين والذين في قلوبهم من عجز عن ذكره في الاسلام مع اطهارهم كذا الايمان وقيل انهم قبيحة  
من ريش اسلمة وكذا واحتمسهم في جوارحهم ففعل يوم بدر يوم عيب اسلمة ليدان المصير ويطعن  
ايديهم على العاص بن عدي بن الحجاج والمرث ابن زهراء وروى عن ابن النعمان المصير لمارا واقعة  
المسلمين قالوا عذركم ودينهم في خبر رافع ففعلهم لاجل دينهم الى قتال المشركين مع كثرتهم ولا يحسنوا العلم  
الاشهر من اعزوا يقول رسول الله صلى الله عليه واله فيهم المعروف بقبوله ومن ثم يعلوا اسفان اسفان  
حليم ههنا ومن سب الامم وثبوتهم بدينهم ففعلهم وان ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم ففعلهم  
عزيرين لا يفلحون في ذلك عليهم وحكم بضع الامم من اصحابها على ما تقتضيه الحكمة ولو قيل انهم لا يفلحون  
الذين كفروا الملائكة اي يفيضون اراهم عند الموت يعرفون وجههم وادبارهم وروى احمداهم  
ولكن الله تعالى كفى عنها عن عبيد من عباد الله فيقول وجوههم اقبيلهم وادبارهم ما لا يدركهم  
والله يعرفون احسابهم من قدامهم ومن خلفهم والمراد في ذلك ان الله تعالى يعرفهم من قدامهم  
جبهه اكثر من الخلفين وقيل ههنا يفيضهم الحسن قال ابن النعمان في  
رايت ففعلهم لاهل الصحاب رسول الله صلى الله عليه واله في صورة دحية الكلبي قال في محال الله  
والذين في قلوبهم من عجز عن ذكره ومن يوقل على انه فان الله عز وجل علم ولو ترك في القلوب  
كفر الملائكة في قلوبهم وجههم وادبارهم وذقوا عذاب الحق ذلك كما فوشت ايديكم وان الله ليس  
للعبيد ثلاث ايات **الغراه** انما ابن حبان هذه اذ تن في ثبات في الباقون يثني بالياء والهاء  
من قوا بالهاء فلا ساء الفصل للملائكة ومن قوا بالياء فلا اله الا الله في محال **المراد**  
العالم اذ يجوز ان يكون الا بالاء والتقدير اذ كذا يقول ويجوز ان يكون التقدير اذ يقول  
على وجهه وذوقه وتقديره لرايت ففعلنا عظيم او امر عظيم وعذوبة الجواب ههنا ويجوز ان يكون  
ذكره يخص وجهها او اذ او شغ الحرف لرايت الاضمار من وجوه كثيرة ووجهه عاقبت ايديكم في محال  
وجهم احدها الوقع خبر ذكره في التقاب لانه يكون متصلا بمحذوذ وتقديره جزاءكم بما كنتم  
ايديكم وان الله ليس بظالم للعبيد محال ان يكون محال ففعلنا بتقديره بان الله او جاز على الخلافة في محال

اباؤهم

جبهه

الحسن

كذا



علي خلافه مما كان فيه

30

16

عليه السلام  
النايين  
في

22



۴۲۰

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God).

طريق

فصل











العزيم

المسجد العتيق

2

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

20







ولم يرد بالامر بتقديره الاصل لولا انكم كنتم في التناصير والعقاون واليهود من الكفار الذين  
 في الارض وسادوا على المؤمنين الذين لم يهاجروا ويريدوا بالفتنة الحزبية بالميل الى الضلال  
 بالفساد الكبير ضعف الايمان وقيل ان الفتنة هو الكفر لان المسلمين اذا اعتنقوا وعلى المسلمين  
 ومعهم لا يكتفوا وهذا اوجب البز من غير الفساد الكبير وسفك الدماء عن الحسن وقيل  
 معناه ان يعقلوا التوارث بالهجرة ولم يقطعوها عنهم ما ادى الى فتنة في الارض بخلاف  
 الكثرة ونسبوا عظيم بتقوية الخارج على الجاهل عن ابن واين زبد عا د الذي كره المهاجرين  
 والاضاى وعرضهم والفتنة عليهم فقالوا الذين امنوا مهاجروا وجاهدوا في سبيل الله  
 اي صدقوا الله وسعده وهاجروا من ديارهم ووطانهم يعني من مكة الى المدينة وجاهدوا مع ذلك  
 في اعداء دين الله والذين اوصوا وصروا اي منحروهم اليهم ونصروا النبي او كثرهم المؤمنين  
 حقا اي وكثرهم الذين حققوا اليها بهم بالهجرة والنصرة بخلاف من اقام بدار الشرك وقيل معناه  
 ان الله حقق اليها بهم بالبشارة التي يشهدون بها من ديارهم ولم ينصرفوا عن ديارهم في  
 الهجرة هاتين في هذا الزمان امرا لا يقبل لا فتح لان النبي صلى الله عليه واله في الهجرة  
 الانتفاخ من دار الكفر الى دار الاسلام وليس يقع مثل هذا في هذا الزمان لانتفاء بلاد الاسلام  
 الان يكون نادرا لا يعتد به وقيل ان هجرة الاعراب الى انصار باقية الى يوم القيامة عن  
 الحسن والاقوى ان يكون حكم الهجرة باقيا لان من اسلم بدار الحرب ثم هاجر الى دار السلام  
 كان من مهاجرين وكان الحسن يمنع ان يخرج المهاجر الاعراب وروى ان عمر بن الخطاب قال  
 لا تكلموا هؤلاء فانهم اصغر ارب واما سمي الجاهل او سبيل الله لانه الطريق الى دار الله  
 في دار كرامته لهم مغفرة ودفق كرمه لاسنوية ما ينقصه وقبل الوقت الكريم منهم ما طاعتهم  
 لانه لا يستحيل في احوالهم غيورا لصبر كالمسكين والذين امنوا من بعد وهاجروا  
 اي من بعد فتح مكة عن الحسن وقيل معناه امنوا من بعد ما بهم كرم وهاجروا بعد هجرة كرم  
 وجاهدوا بعد هجرة كرم اي المهاجرين فاولئك منكم اي منكم من جلدكم حكمهم حكمكم  
 في وجوب موالاتهم وموارثهم ونصرتهم وان تاهوا بغيرهم وهم واولوا الاحكام لغيرهم  
 اولا بغير معناه وزوا الاحكام والقرابة بعصية الحق بغير اشرافهم من غيرهم عن ابن عباس  
 والحسن وجماعة من المسلمين وقيل الوارثون كما نسبنا لما قبل من التوارث بالمعاهدة والهجرة  
 في ذلك من الاسباب فقد كانوا يتوارثون بالمواخاة فان اتى به كان احبا بين المهاجرين

عباس

والاضا

والانصار في كتاب اسدي في جملتهم عن الزنجاج وقيل في اللوح كما في قوله ما اصابني  
 في الايام ولا في انفسكم الا في كتابي قبل ان يبرأها وقيل في القرآن وفي قوله واولوا  
 الاحكام بعضهم اولى ببعضهم لانه على ان من كان اقرب في النسب اولى بالميراث  
 كان ذا سهم او غير ذي سهم وعصبة او غير عصبة ومن واقفنا في توريث ذوي  
 الاحكام يستلزم احكام الارض والعصبة من الية وذلك خلاف الظاهر ان  
 الله ركب كل شيء على علمه ظاهر المعنى واكثر هذه السورة في غزوة بدر والحرب

الجالدين

وقيل معناه  
 جاهدوا في سبيل الله  
 واولوا الاحكام







